

Научно-богословский журнал Религиозной организации
Духовной образовательной организации высшего образования
«Тюменская Библейская Семинария Христиан Веры Евангельской»

2024 № 1(1)

ВЕСТНИК

ТЮМЕНСКОЙ БИБЛЕЙСКОЙ СЕМИНАРИИ

16+





 tbshve.ru

ВЕСТНИК ТЮМЕНСКОЙ БИБЛЕЙСКОЙ СЕМИНАРИИ

УДК 2 Учредитель – Религиозная организация Духовная образовательная
ББК 86 организация высшего образования «Тюменская Библейская
В 38 Семинария Христиан Веры Евангельской» (ОГРН 1027200000079)

*Зарегистрирован в Федеральной службе по надзору в сфере связи,
информационных технологий и массовых коммуникаций
Свидетельство о регистрации ПИ №ФС77-84905 от 31.03.2023 г.*

В 38 **Вестник Тюменской Библейской Семинарии:** научно-
богословский журнал. – 2024. – № 1(1). – 64 с.

Главный редактор:

Шестаков Е. Н., ректор Религиозной организации
Духовная образовательная организация высшего образования
«Тюменская Библейская Семинария Христиан Веры Евангельской»,
епископ, магистр религиоведения (Тюмень)

Редакционная коллегия:

Головин В. С., почетный епископ (Тюмень); *Клюева В. П.*, канд. ист. наук,
магистр религиоведения (Тюмень); *Погасий А.К.*, доктор филос. наук,
профессор каф. религиоведения К(П)ФУ (Казань); *Юдаев А. В.*,
канд. эконом. наук (Москва); *Ямицкова М. В.* (Тюмень)

*В журнале представлены материалы по актуальным вопросам
современного богословия и вопросам вероучения Христиан Веры
Евангельской, теории и практике юридического религиоведения,
христианской педагогике, учебные материалы для изучения отдельных
учебных дисциплин, а также обзоры значимых событий деятельности
Тюменской Библейской Семинарии Христиан Веры Евангельской.*

Адрес редакции, издательства: 627016, РФ, Тюменская область, г. Ялуторовск,
ул. Чкалова, д. 1, стр. 1

Контактный телефон: +7 (34535)3-17-60

Сайт: <https://tbshve.ru/> Электронная страница: <https://tbshve.ru/nauka/>

E-mail: info@tbshve.ru

Номер подписан в печать 10:00 23 октября 2024 г.

Дата выхода номера в свет: 24.10.2024 г.

Тираж: 75 экз.

Цена: **Бесплатно**

Отпечатано: типография «Авантитул», 625000, г.Тюмень, ул. Герцена 53, оф.317

Знак информационной продукции: 16+

Содержание номера

Рубрики журнала.....	4
СОВРЕМЕННОЕ БОГОСЛОВИЕ И ВОПРОСЫ ВЕРОУЧЕНИЯ.....	5
Малков Д. В. Неслучайные свойства творения.....	5
ЮРИДИЧЕСКОЕ РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ.....	25
Шестаков Е. Н. Законодательное регулирование миссионерской деятельности в Российской империи.....	25
ИСТОРИЧЕСКИЕ ОЧЕРКИ.....	35
Речнов В.А. Начало Пятидесятнического движения.....	35
РЕЦЕНЗИИ И ОТЗЫВЫ.....	58
Ноздрин В.В. Отзыв о книге «Основы гомилетики» М.В. Ноздрина.....	58
Информация для авторов.....	60

На первой обложке:

Быть вестником – важно и почётно. В Писании мы встречаем множество упоминаний о вестниках радости и победы, печали и поражения, приносивших новости о различных делах Божьих – ведь вся история в Его руках. Представьте, как во времена без современных средств связи люди встречали вести и рассказы о том, что произошло в стране и мире – малое и большое! Вспомните вестников Рождения Иисуса Христа, Воскресения Его, вспомните свой трепет от чтения Деяний Апостолов (впрочем, всего Нового Завета) и размышления над событиями, имеющими к нам самое непосредственное отношение.

Иногда роль вестников выполняли ангелы Божьи. Пусть и рождение журнала Тюменской Библейской Семинарии сопровождается ангел...

На последней обложке: см. стр. 63

РУБРИКИ ЖУРНАЛА

СОВРЕМЕННОЕ БОГОСЛОВИЕ И ВОПРОСЫ ВЕРОУЧЕНИЯ

В разделе предлагаются статьи, посвящённые отдельным вопросам догматического и практического богословия, материалы могут быть представлены в формате проповеди.

ЮРИДИЧЕСКОЕ РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

Раздел содержит статьи по вопросам юридического религиоведения, которые могут содержать обзор имеющихся законодательных актов, а также описывать юридическую практику в области религиозных отношений.

ХРИСТИАНСКАЯ ПЕДАГОГИКА

В разделе предлагаются материалы по вопросам обучения с учётом христианских традиций и современной педагогической науки. Могут быть представлены методические разработки для проведения различных форм занятий.

ИСТОРИЧЕСКИЕ ОЧЕРКИ

Раздел посвящён историческому освещению отдельных этапов развития христианского вероучения в различных аспектах и его распространения.

УЧЕБНЫЕ МАТЕРИАЛЫ СЕМИНАРИИ

В разделе могут быть представлены теоретические и практические материалы, подготовленные для освоения образовательной программы Тюменской Библейской Семинарии Христиан Веры Евангельской.

СОБЫТИЯ И ЛЮДИ

В разделе освещаются значимые события, публикуются отчёты о проведённых мероприятиях, а также материалы, посвящённые отдельным людям.

СОВРЕМЕННОЕ БОГОСЛОВИЕ И ВОПРОСЫ ВЕРОУЧЕНИЯ

НЕСЛУЧАЙНЫЕ СВОЙСТВА ТВОРЕНИЯ

Малков Дмитрий Вячеславович

бакалавр служения ХВЕ, служитель Церкви при Библейском центре Пензенской области, проповедник, один из авторов-корреспондентов газеты «Мир с Богом»

Достижения современного естествознания убедительно подтверждают библейские истины, но эта информация не имеет широкого распространения. Нередко и верующие не знают доводов о достоверности Писания, не знакомы с аргументами, подтверждающими основные библейские истины (в том числе о Сотворении мира, Воскресении и Божественности Христа!), находятся в плену заблуждений о том, что Библия, якобы, противоречит научным данным. В программах подготовки служителей, проповедников, учителей воскресных школ апологетике не уделено достаточно внимания – по этим причинам у верующих нередко формируется фрагментарное, обрывочное фидеистическое мировоззрение, что препятствует становлению подлинно библейского видения мира.

1. О «неслучайности» и следах Творца

Развитие науки и технологий принесло неожиданный для многих и важный результат. Как написано: «...невидимое Его (Бога), вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы» (Рим.1:20). Внимательное «рассматри-

вание творений» с помощью современных приборов показывает, что происхождение и существование нашего мира невозможно объяснить современными теориями – слишком велико количество свойств, случайное возникновение которых просто немыслимо. К сожалению, эти факты до сих пор остаются малоизвестными или подаются в ложной интерпретации. Между тем, знание научных данных в контексте библейского мировоззрения, знакомство с реальными фактами и правильные выводы из наблюдений играют важную роль в формировании целостного библейского мировоззрения¹. Практически каждое из достоверных современных открытий, при внимательном рассмотрении, вписывается в библейскую картину мира. Открывается полотно из огромного числа следов Творца в творении, как написано: «...во храме Его все возвещает о [Его] славе» (Пс.28:9).

Автору представляется, что позиции светского гуманизма откровенно слабы и построены больше на невежестве людей и плохо скрытом обмане (как, например, в случае «теории эволюции»). Ярким примером этого стала история обращения к вере в Бога Энтони Флю, учёного, который был одним из самых известных философов - атеистов XX века [36]. В 2004 году, в 80-летнем возрасте, он изменил свои взгляды и признал существование Творца, Бога. Он написал: «Те учёные, которые говорят о Разуме Бога, не просто приводят набор аргументов... Они предлагают видение реальности, которое проистекает из самого сердца современной науки и основано на здравом рассудке. Лично я считаю его захватывающим и неоспоримым». Энтони Флю стал одним из тех, о ком писал журнал TIME: «В результате тихой революции в мышлении и аргу-

¹ В работе отмечены лишь некоторые факты из современных открытий, и эти исследования необходимо продолжать.

ментации... Бог обретает былую «популярность». Ещё удивительнее то, что это происходит в академических кругах, среди философской элиты».

Одним из важных открытий стало признание учёными конечности и ограниченности нашей Вселенной.

2. Мир имеет начало

Долгое время было широко распространено убеждение, что мир существует вечно. Ещё Аристотель писал: «Небо... вечно, ибо неуничтожимо и не возникло»². В начале XX века физики говорили о «вечной» и «бесконечной» Вселенной! Но вот в конце января 1931 года Эдвин Хаббл продемонстрировал Альберту Эйнштейну эффект «красного смещения» и показал «разбегающиеся» галактики [28]. Известный физик согласился, что этот факт – убедительное доказательство «нестационарности» Вселенной³. Из того, что галактики как бы из одной точки разлетаются в разные стороны не сложно сделать вывод, что в какой-то момент времени в прошлом у этого процесса было начало! Вселенная ограничена и конечна! Для многих это стало явным подтверждением библейского Пролога: «В начале сотворил Бог небо и землю» (Быт.1:1).

Но это признание было лишь продолжением череды открытий нашего времени, опровергающих «материалистический» взгляд на мир. Рассматривая их, создаётся впечатление, словно Сам

² Аристотель, «О небе», ч. 1

³ Лауреат Нобелевской премии Арно Пензиас, который помог сделать ключевое открытие в подтверждении «теории Большого Взрыва», отметил очевидную связь между выводом о космическом начале и идеей божественного сотворения. «Лучшие данные, которыми мы располагаем – именно таковы, какие я предсказал бы, если бы в наличии у меня не осталось ничего, кроме пяти книг Моисея и Библии в целом», — пишет Пензиас.

Бог шаг за шагом открывает людям Свои тайны, «со многими верными доказательствами» (Деян.1:3). Телескопы и микроскопы в XX веке показали, насколько сложно организованы и упорядочены и микро-, и макромир. Могли ли появиться такая организация и такой порядок из «взрыва», «случайно»?

3. Неуменьшаемая сложность составных конструкций

В 1996 году вышла книга профессора биохимии Майка Бихи «Чёрный ящик» Дарвина» [45]. В названии – намёк на примитивность науки времён Дарвина. Эрнст Геккель в те годы писал, что живая клетка – просто-напросто «пузырёк, наполненный желе». Одноклеточные существа так и называли – «простейшие». Но в своей книге профессор Бихи описывает обнаруженную исследователями невероятную сложность устройства живой клетки.

Бихи пишет: «За последние десятилетия современная биохимия раскрыла секреты клетки... Результатом изучения жизни на молекулярном уровне стал громкий, ясный, оглушительный результат: “это прекрасный дизайн!” (имеется в виду, что устройство клетки невероятно сложно). Результат этот настолько однозначен и настолько значителен, что он должен быть воспринят как одно из самых больших достижений в истории науки, как открытия Ньютона и Эйнштейна... (Но) явную сложность клетки окружает смущённое, неловкое молчание... Почему научное сообщество не приветствует от всей души это потрясающее открытие?.. Дилемма заключается в том, что, если на одной стороне медали можно написать “разумный дизайн”, на другой её стороне должно быть написано «Бог».

Он предложил термин «неуменьшаемая сложность» – когда устройство системы не допускает возможности её постепенного развития и требуется процесс «сборки» и «запуска». Например, молекулярные механизмы, вроде бактериального жгутика, с помощью которого они передвигаются, не могли возникнуть постепенно – либо орган есть и работает, либо он нежизнеспособен. Случайное постепенное появление составных конструкций исключено. Но сложны не только клетки – в разной степени сложносоставны все объекты нашего мира!⁴ Каждая былинка, которая тянется к солнцу и каждый мотылёк, который летит на свет, невероятно сложно и разумно устроены, в каждой своей детали, в целом организме и во взаимодействии со средой обитания⁵. Встаёт вопрос: Кто спроектировал, создал и запустил эти сложнейшие системы?

Каждый элемент – лапка муравья, крыло птицы, плод растения – является как бы видимым «следом» Того, Кто имеет силу и способность создавать и поддерживать такие конструкции, системы и организмы. Как написано: «Господь премудростью основал землю, небеса утвердил разумом» (Прит.3:19). Ещё одним ярким примером может стать закрытие овального отверстия в сердце младенца в момент рождения⁶.

Необходимо учесть, что мы имеем дело не с хаотичной и беспорядочной «сложностью», не о сложности «перепутанных нитей» – речь идёт о высокоорганизованных и отрегулированных системах, о «структуре ткани».

⁴ Как удачно пошутил Кент Ховинд: «Если принц целует лягушку и она превращается в принцессу – то это вроде как сказка, а если проходят миллионы лет и лягушка становится принцессой – то это уже наука?»

⁵ например, всепланетарный круговорот воды

⁶ <https://meduniver.com/Medical/Physiology/1399.html>

4. «Тонкая настройка» Вселенной

Ещё в 1959 году Карл Саган и его коллеги начали программу SETI – поиск внеземных цивилизаций. Они полагали, что соблюдения двух условий – звезда, подобная Солнцу, и планета на расстоянии «пояса жизни», – достаточно для появления живых существ и разумной цивилизации. С годами первоначальный оптимизм поутих, а учёные шаг за шагом открывали – одно за одним – другие условия, без которых жизнь в принципе невозможна! Теперь обнаружено столько условий, необходимых для поддержания жизни на нашей планете, что остаётся удивляться, что жизнь вообще существует...

Концепция «тонкой настройки» Вселенной стала обсуждаться в первой половине 70-х годов прошлого века. Оказалось, что наш мир можно сравнить с оркестром из множества настроенных и гармонично звучащих инструментов⁷. Значение важнейших физических констант, сочетание естественнонаучных законов, законы математики, равновесие биосферы – эти примеры согласованности встречаются на каждом шагу и являются «следами Его перстов» (Пс.8:4)⁸. Исследования показывают высочайшую степень согласованности всех систем между собой. Да и все организмы живой природы чрезвычайно сложно и разумно устроены, как каждый, даже самый простой, в отдельности, так и во взаимоотношении друг с другом и с окружающей средой.

⁷ Некоторые исследователи говорят о «невозможности» мира: [41]

⁸ Например, для полёта птицы требуется не только отлаженная системы взлёта и посадки, навигации, управления полётом, «топливо», легкая прочная и очень специфическая конструкция тела птицы с соответствующими аэродинамическими свойствами, но и среда для полёта – в нашем случае это атмосфера, с определёнными характеристиками по плотности, составу, теплопроводности, влажности и многим другим составляющим. Кто согласовал и настроил все эти составляющие?

Астрофизик Роберт Джастроу с юмором описывает, что произошло с его коллегами, после того, как они «измерили» космос: «Для ученого, который жил верой в мощь разума, все кончается, как плохой сон. Он всю жизнь карабкался на высокую гору знаний; он уже готов покорить главную ее вершину; и когда, сделав последний рывок, он оказывается наверху, его встречает группа верующих богословов, сидевшая там в течение столетий». Эти факты⁹, могут быть яркими иллюстрациями к тексту Писания из Прит.8:12: «Я, премудрость, обитаю с разумом и ищу рассудительного знания».

Но сложность и точность настройки «под капотом» не так часто сочетаются с красотой и удобством. Как обстоит дело с этим?

5. Избыточная красота

Ещё одно удивительное свойство мироздания, которое прослеживается и в прикладных, и в теоретических дисциплинах – феноменальное изящество составляющих его частей. Проникая посредством сложнейшей техники за недоступные прежде границы, мы везде находим красоту и гармонию – от мира наночастиц до скоплений галактик, от математики Пифагора до доказательства гипотезы Пуанкаре и программирования на языке Malbolge; в теоретической физике, логике или музыке. В некоторых случаях речь идёт даже об «избыточной» красоте, как бы специально созданной для внешнего «наблюдателя».

⁹ Примеры симбиоза, природного равновесия экобиосферы, гармоничного сочетания и взаимодействия объектов окружающей среды, баланса законов – неисчерпаемы! Чего стоит одно только сравнение начал термодинамики с Ис.49:26!

Можно приводить в пример и «золотое сечение» спирали Фибоначчи, и описывать красоту формулы Эйлера, рассказывать историю распространения современного музыкального строя по фугам и прелюдиям «Хорошо темперированного клавира» Иоганна Баха – всё это коренится в понятиях красоты и гармонии, заложенных Господом в Своём творении. «Кто во всём этом не узнает, что рука Господа сотворила сие?» (Иов.12:9).

Например, при изучении певчих птиц стало известно, что одна и та же мелодия у птицы может повторяться снова и снова. Обычная птичья трель содержит набор различных музыкальных фраз, каждая из которых состоит из нескольких нот. Голубая сойка способна одновременно петь ноты мажорного трезвучия, а соловей имеет репертуар до 300 песен, которые он повторяет с точностью до нотки! Пение птиц содержит больше консонантных интервалов – поэтому их пение мы воспринимаем как «красивое». Птицы контролируют тональность и могут транспонировать мелодии. А согласованное попеременное пение разных птиц? А что вы скажете на птичье пение дуэтом? Квартетом? Это невероятно! И с точки зрения теории эволюции – необъяснимо! И вновь перед нами вопрос – если так всё рационально, гармонично и разумно устроено, то есть ли цель у этого устройства?

6. Антропный принцип

На десять лет раньше книги профессора Бихи вышло исследование физиков Д. Барроу и Ф. Типлера «Космологический антропный принцип» [45]. Эта работа, продолжая ряд подобных исследований, убедительно доказывает, что существование жизни на нашей планете обусловлено огромным количеством «совпадений».

Этот факт тоже очень трудно объяснить случайностью. Устройство биосферы, физические константы, законы естественных и теоретических наук показывают, что мир целенаправленно приспособлен для жизни! Удивительно, что значения таких величин были, по видимому, очень точно подобраны, чтобы обеспечить возможность развития жизни. Стоит хоть немного изменить константы взаимодействий, как мир кардинально изменится. Причем, он изменится настолько, что возникнет не просто иная среда обитания, а вся Вселенная станет непригодной для любой формы жизни. Если бы, например, заряд электрона был чуть-чуть другим, звезды не могли бы существовать¹⁰.

Пример. Вода – это вещество, которое в твердом состоянии легче, чем в жидком. Благодаря этому уникальному свойству водоёмы зимой не вымерзают до дна – лёд плавает на поверхности – и, в результате, в них сохраняется жизнь! Ещё пример: если бы диаметр нашей планеты – и, соответственно, сила притяжения, – были бы чуть больше – то такие газы, как аммиак NH_3 и метан CH_4 (весом примерно 17 и 16 г/моль соответственно) не улетучивались бы вверх, оставаясь в нижних слоях атмосферы и представляя смертельную угрозу для всего живого. Если бы, наоборот, диаметр планеты был бы чуть меньше – водяной пар H_2O (18 г/моль) тоже бы улетучивался, то есть происходило бы интенсивное испарение воды, что тоже губительно! Такие показатели в парадигме теистического мировоззрения представляются не случайными величинами, а целенаправленным творением с оптимальными условиями.

¹⁰

<https://iphlib.ru/library/collection/newphilenc/document/HASH362f209c5da031600b8c36>

Ещё пример. Маленькая птичка под названием «золотистая ржанка» перед миграцией со 130 грамм веса набирает за три месяца до 200 грамм, чтобы за 88 часов безостановочного полёта преодолеть 4500 км со средней скоростью 55 км/ч, не больше и не меньше! Как это существо способно оценить и реализовать весь процесс, где источник этого инстинкта? Ещё проблема: этого запаса ей хватит только на 60 часов полёта! И тут «на помощь» приходит техника полёта «клином»! «Правильное» расположение летящих птиц позволяет экономить более 20% энергии, благодаря чему усталые птицы всё же добираются до цели (позже этот принцип стал применяться и в авиации)! Кто научил золотистую ржанку, сколько ей надо «топлива» и как его сэкономить? Можно ли себе представить, что всё это – результат серии случайных «мутаций», то есть «ошибок природы»?

Существует огромное количество примеров проявления «антропного принципа» – устройство космоса, условия среды обитания, свойства веществ, законы природы, строение организмов – и каждый из этих примеров является «следом» руки Творца. Продолжая эту мысль, можно говорить и о «флоро-фауно» принципе – уникальность колибри, поразительное строение дятла, способность орла парить – следы Божьей заботы о каждом виде пернатых. Насколько поразительно строение птичьих яиц! А как чудесно оперение птиц! Как отлажена у птиц система управления полётом для изменения высоты, скорости и направления, в сочетании с навигационной системой? Буревестник пролетает 13000 км без посадки! Нельзя упустить и системы посадки птиц с возможностью замедления и остановки с сохранением равновесия! Обратите внимание на РАЗНУЮ технику полёта у разных существ, и даже у разных

птиц – стрижи могут ловить на лету насекомых, а воробьи могут приземляться на веточки, орлы – пикировать и планировать в воздушных потоках, пеликаны – нырять за добычей в воду и вновь взлетать. Одни птицы взлетают с места, другие – с разбега, третьи – планируют с высоты.

Эти примеры¹¹ – неиссякаемый источник иллюстраций для проповедников, учителей, авторов публикаций и всех, кто беседует с людьми. Их немало можно найти не только в соответствующей литературе, но и в окружающей нас жизни. Так же поступал и Гос-

¹¹ «Здесь следует сказать несколько слов на тему объяснительной способности науки вне теистического мировоззрения. Атеист, видя огромное количество совпадений и удивительных сочетаний, должен создать такую теорию, которая будет способна объяснить эти совпадения и приспособляемость не только в области биологии, но и в области физики, математики и других фундаментальных наук. И если в области биологии СТЭ предлагает возможность объяснить возникновение и сложность видов, то в области точных наук и исследования Вселенной создание подобных теорий не представляется возможным. Поэтому современные атеистические ученые предлагают три еще более усложняющих ответа: случайность, практически бесконечное время в прошлом и мультивселенные. Но ни один из этих предложенных вариантов не является достаточно объяснительным и даже научным.

Объяснение с помощью случайности оторвано от физической реальности, поскольку представляется, что если математическая возможность события возможна, то возможна и его физическая реализация. Бесконечное время на самом деле ограничено не только возрастом самой Вселенной, но и временем возникновения условий, необходимых для реализации поставленных вопросов, а это не только не бесконечное время, но весьма узкий промежуток, когда могут реализоваться все условия вместе. А идея мультивселенных вообще не опирается ни на какие научные наблюдения или открытия, это чисто гипотетическая модель, призванная фиктивно решить вопрос с ограниченностью вероятности событий и их временными ограничениями. Ни один серьезный ученый сегодня не принимает идею мультивселенных, как адекватную научную модель.

К тому же, даже если мы допустим существование мультиверса, все равно останется вопрос о том, почему именно в нашей Вселенной все указывает на существование Бога. С точки зрения модального аргумента Алвина Плантинги, если возможно, что Бог существует в какой-то одной вселенной, то Он существует во всех вселенных. Следовательно, обращение к мультивселенным представляется ничтожным» (П. Столяров)

подь: «Посмотрите на лилии»,— говорил Он, и поразительные красота и устройство цветка становились очевидным примером заботы Божьей. «Взгляните на птиц небесных», — предлагал Христос, и слушателям становилась понятнее и ближе Истина, которую доносил Учитель.

7. Бионика

Нельзя пропустить и рациональность, разумность конструкции каждого элемента творения – сочетание экономии и эффективности прослеживается во всём. Нет излишних частей, всё сущее устроено целесообразно и логично.

Этим свойством пользуется бионика – современная отрасль, внедряющая природные «технологии» в нашу жизнь. Многочисленные примеры использования «секретов», подсмотренных у природы, тоже становятся частью свидетельства о Создателе. Вновь мы видим очевидный факт – конструктивные решения «природы», а точнее, её Создателя, превосходят возможности человека! Вот лишь некоторые из них: вертолёт сделан по образцу стрекозы; форма носа скоростных поездов копирует клюв птиц; передняя часть самолёта «Конкорд» повторяет морду дельфина; светоотражатели подсмотрены в глазах кошки; липучки на одежде «срисованы» с репейника; принцип работы радара «позаимствован» у летучих мышей, подводные лодки используют принцип головоногого моллюска наутилуса, реактивные двигатели действуют по принципам движения каракатицы, система устойчивости «Мерседесов» спроектирована по аналогии с «системой стабилизации» головы курицы...

Уилберт Райт, конструктор первого успешного образца самолёта, в дневнике писал: «Наблюдения за полетом ястребов привели

меня к убеждению, что они восстанавливают боковое равновесие в случае, когда порыв ветра нарушает его, с помощью крутки концов крыльев. Если задняя кромка конца правого крыла закручивается вверх, а левая – вниз, птица становится как бы живой мельницей и сразу же начинает поворачиваться вокруг оси...»

Как и написано: «...немудрое Божие премудрее человек, и немощное Божие сильнее человек» (1Кор.1:25). Почему люди предпочитают «натуральную» пищу? Одежду? Лекарства? Случайно ли это?

8. Информатика

Ещё одной важной научной дисциплиной нашего времени стала информатика¹². Она тоже пронизана примерами «неслучайных» свойств! Более того, если в прежнее время учёные говорили о мире из трёх «неразлучных» составляющих – пространстве, времени и материи, то теперь стали добавлять четвертую, без которой эти три просто немыслимы – информацию. Все три составляющих нашего мира – пространство, время, материя – упорядочены, измеряемы, наполнены информацией. В рамках этой работы не доставнет времени и места, чтобы описать только один из самых ярких

¹² Рассказывают, что однажды при дворе Екатерины II встретились Леонард Эйлер и Дени Дидро. Швейцарский математик, отвечая на вопрос «А есть ли Бог?» написал на доске уравнение: $e^{i\pi} - 1 = 0$. «Следовательно, - сказал он, - Бог есть». Философу - «просветителю» просто нечего было возразить! Ведь красивая формула, связывающая воедино трансцендентные, иррациональные, мнимые и натуральные числа, не «изобретение» математика, а соотношение, созданное Творцом математики. Эта «информативность» мира – как мира материи-пространства-времени, так и нематериального мира логики-математики – явно свидетельствует о «Разумном Замысле», на основании которого устроено всё. Что можно возразить против этого?

примеров этому – исследования ДНК, генетического «кода» живой клетки.

Профессор В. Гитт пишет: «...в материальном мире не удалось обнаружить ни одного процесса, при котором информация зарождалась бы сама по себе» [10]. То есть, как жизнь не зарождается спонтанно, так же и информация – это «неслучайное» свойство нашего мира. Автором и Создателем информации в творении может быть лишь разумный, сознательный Творец.

Поразительным фактом, открывающим широчайшие перспективы для наблюдения, являются многочисленные утверждения Библии о том, что явления природы – это ИНФОРМАЦИЯ¹³, послание людям от Творца Вселенной. Начиная с выше упомянутого текста из Рим.1:20, многие места Писания прямо утверждают, что окружающий мир наполнен такими образами, «сообщениями» людям о Боге и Его воле: Пс.18:2-5, Быт.9:9-13, Пр.6:6, Иов.12:7-9, Мф.6:28, Ин.15:1 и тд.

¹³ Можно указать на проблемность этого вопроса в науке и современной философии. Клод Шеннон, родоначальник математического подхода в теории информации и её передаче просто постулирует существование «источника информации», но не предлагает объяснения её происхождению.

В конце 90-х годов Лучано Флориди попытался решить этот вопрос с философской точки зрения и посчитал первым вопросом философии информации именно то, что такое информация (всего он предложил 18 проблемных вопросов). «Фундаментальным является вопрос: «Что такое информация?» По значимости он приравнивается к классическим вопросам: «Что есть бытие?»; «Что такое жизнь?»; «Что такое человек?» Такой подход обосновывает онтологический статус информации и, по мнению Л. Флориди, позволяет претендовать на статус именно философии, а не теории информации как частной науки (Д.Г. ДОБРОРОДНИЙ. ПРОЕКТ ФИЛОСОФИИ ИНФОРМАЦИИ ЛУЧАНО ФЛОРИДИ. Журнал Белорусского государственного университета. Философия. Психология. УДК 141:004.9 URL: <https://elib.bsu.by/bitstream/123456789/187329/1/18-22.pdf>).

Таким образом, мы видим, что и в вопросе существования информации теистический взгляд на мироздание дает полноценный и лаконичный ответ, тогда как атеистический оставляет вопрос без ответа. (П. Столяров)

9. Познаваемость

«Информативность» материи (а так же времени и пространства) тесно связана с ещё одним «неслучайным» свойством «познаваемости» или «измеряемости» творения. У всего есть характеристики, доступные анализу и измерению, непосредственному или с помощью приборов. Цвет, вес, размер, форма – десятки, сотни характеристик, описывающих объекты и явления. Без современной метрологии невозможно представить сегодняшнюю жизнь. Один из основоположников отечественной метрологии Д.И. Менделеев писал: «Наука начинается... с тех пор, как начинают измерять». И если Творец и недоступен «измерению» и научному исследованию по определению, то Его творение доступно и исследованию, и богословскому осмыслению.

Именно этот факт лег в основу того явления, которое теперь называется «научной революцией». Одним из результатов Реформации стало возрождение и расцвет науки! Исторические факты показывают, что большинство учёных – основоположников современной науки – были глубоко верующими людьми. Действительно, наука не развивалась там, где поклонялись явлениям природы и животным, где царствовал фатализм или вера в то, что весь мир – иллюзия. А современная вера в то, что всё относительно и что жизнь случайна и лишена смысла, отвергает самые основы науки. Представьте, если верить «в случайность» результатов научных экспериментов!

Но именно христианская, библейская вера в Создателя законов природы позволила открыть, объяснить и использовать во благо эти законы. Известнейший современный физик Роберт Опенгеймер писал: «...Первые учёные верили в то, что есть разумный

Бог, создавший разумную Вселенную, и человек с помощью разума может познать её строение».

10. Тупики познания

Мы коснулись лишь некоторых современных научных «откровений» о «неслучайных» свойствах. Их гораздо больше – это и теория неполноты Гёделя (по мнению многих, ярчайшее доказательство бытия Божьего!), и квантовая электродинамика Фейнмана, и принцип неопределённости Гейзенберга... Каждое из них – это верное свидетельство Разумного замысла, плана, по которому всё устроено. Каждое из них – это новые и новые примеры, демонстрирующие людям «вечную силу Его и Божество».

Но исследования этих и других¹⁴ свойств окружающего мира ставят больше вопросов, чем дают ответов. Сэр Исаак Ньютон сказал: «Сам себе я кажусь только мальчиком, играющим на морском берегу, развлекающимся тем, что от поры до времени отыскиваю камешек, более цветистый чем обыкновенно, или красивую раковину, в то время как великий океан истины расстилается передо мной неисследованным». Оглядываясь на подтверждённые современными исследованиями «неслучайные» свойства, учёные вынуждены признать – как ТАКОЙ мир появился и почему он вообще существует – наука объяснить не может.

11. Промежуточный вывод

Учитывая вышесказанное, резонно предположить, что Творец, вложивший в Своё творение «неслучайные» свойства – рацио-

¹⁴ Отдельно можно рассматривать поразительное сходство некоторых творений и их разнообразие, невероятную приспособляемость, хрупкое равновесие, переплетающуюся взаимосвязанность, ограниченную автономность, головокружительные метаморфозы и другие «неслучайные» свойства.

нальную сложность, оптимальную конструктивность, гармоничную красоту, разумную приспособленность, доступную познаваемость и другие – не остановится на этом и даст нам ясное объяснение недоступных для нас вопросов. Находясь в помещении, мы понимаем, что каждый его элемент кем-то продуман, спроектирован, рассчитан; кто-то изготовил, приобрёл, смонтировал все составные части дизайна. Мы можем исследовать свойства элементов дизайна, измерить, даже скопировать их – но для получения информации об их изготовителях требуется не эмпирическая информация, но «откровение», сообщение от источника иного рода – от свидетелей или самих создателей проекта. Так же и здесь – находясь «у подножия скалы Познания», мы понимаем, что «взойти на её вершину», понять замысел её Автора нам не под силу. Мы нуждаемся в информации, откровении от Него. И такое Откровение есть.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. Ацель, Амир Почему наука не отрицает существование Бога? : о науке, хаосе и пределах человеческого знания: [16+] / Амир Ацель; [пер. с англ. А. Анваера]. – Москва : КоЛибри, 2015. – 254 с.
2. Баттен Д. 101 свидетельство в пользу молодого возраста Земли и Вселенной // Ровно, «Разумный замысел». – 2009. – №5(17)
3. Берджесс, Стюарт. Признаки дизайна в творении. – Христианское просвещение, 2015. – 252 с.
4. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета канонические с параллельными местами. – Москва: Библейская Лига, 2009. – 292 с.
5. Буфеев К. В. Православное вероучение и теория эволюции. В защиту святоотеческого учения о сотворении мира, жизни и

- человека // СПб., «Общество Святителя Василия Великого». — 2003—495 с.
6. Вертьянов С. Ю. Общая биология. — М., 2005.
 7. Вертьянов С. Ю. Происхождение жизни. — М., 2006.
 8. Гайслер Норман, Боккино Питер. Непокколебимые основания. — Симферополь: Христианский научно-апологетический центр, 2003. — 400 с.
 9. Гайслер, Норман Л. Энциклопедия христианской апологетики / Норман Л. Гайслер ; [пер. Гаврилов В. Н.]. — [Изд. 2-е]. — Санкт-Петербург: Библия для всех, 2009.
 10. Гитт, Вернер. Вначале была информация. — Симферополь: Христианский научно-апологетический центр, 2008. — 352 с.
 11. Головин, Сергей. Введение в систематическую апологетику - Учебное пособие - 3-е издание. К.: Книгоноша, 2016.
 12. Головин, Сергей. Логика и Библия. — Симферополь: Христианский научно-апологетический центр, 1999. — 24 с.
 13. Горяинов, Андрей. Основы критического мышления. — К: Книгоноша, 2019. — 128 с.
 14. Горяинов, Андрей. Основы научного метода. — К: Книгоноша, 2019. — 120 с.
 15. Доказательства существования Бога. Аргументы науки в пользу сотворения мира / [сост. Фомин А. В.]. — Москва : Новая мысль : Артос-Медиа, 2005.
 16. Доказательства существования Бога: рассуждения здравого разума и доводы науки для верующих и неверующих к укреплению веры одних и для указания на путь истины другим / [сост. Фомин А. В.]. — Москва : Новая мысль, 2008.
 17. Жданова, Татьяна Дмитриевна. Сотворенная природа глазами биологов / Т. Д. Жданова. — Изд. 2-е, доп. — Москва : Жданова Т. Д., 2012.
 18. Кеннеди Д. Дж., Ньюкомб Дж. Если бы не Иисус... Как христианство изменило мир к лучшему // Симферополь, «ДИАЙПИ». — 2009. — 295 с.
 19. Клиффорд Б. Мак-Манис Библейская апологетика: Распространение и защита Евангелия Иисуса Христа. Славянское Евангельское Общество, 2015 г.

20. Купер, Билл. После Потопа. – Симферополь: Христианский научно-апологетический центр, 1997. – 224 с.
21. Льюис, Клайв Стейплз. Собрание сочинений в 8 т. М Фонд им. отца Александра Меня. 1999г.
22. Макдауэлл, Джош. Свидетельства достоверности Библии: повод к размышлениям и основание для принятия решения: [пер. с англ.] – СПб: Библия для всех, 2009.
23. Метаксас, Эрик (1963-). Чудеса: что это такое, почему они происходят и как влияют на нашу жизнь; [пер. с англ. В. Измайлова]. – Москва: Эксмо, 2016. – 390 с.
24. Макинтош, Энди. Книга Бытия для современного мира. – пер. с англ. – К.: Книгоноша, 2020. – 296 с.
25. Морлэнд Дж. П. Гипотеза творения. Научные свидетельства в пользу разумного Создателя. – Симферополь: ХНАЦ, 2000. – 336 с.
26. Моррис Г. Библейские основания современной науки // СПб., «Библия для всех» – 1995.
27. Мортенсон, Т., Паттерсон Р. и др. Обоснованные ответы на 100 насущных вопросов о Библии и науке. – Книгоноша, 2020.
28. Наука. Величайшие теории: выпуск 28: Космос становится ближе. Хаббл. Расширение Вселенной. / пер. с исп. – М.: Де Агостини, 2015. – 168с.
29. Новое естественное богословие под ред. У. Крейга и Д. Морленда, пер. с англ. – М.: Изд-во ББИ, 2014. – 801 с.
30. Опарин А. А. Древние города и библейская археология. — Харьков, 2008.
31. Сарфати, Джонатан. Несостоятельность теории эволюции: Руководство для учеников, родителей и преподавателей, опровергающее соврем. аргументы в пользу эволюции; С послесл. О. Петренко. – Москва: Паломникъ, 2002.
32. Сарфати, Джонатан. Хроника начала – Богословский, исторический и научный комментарий на Книгу Бытия 1-11, К.: Книгоноша, 2018. – 864 с.
33. Стробел, Ли. Христос под следствием. Создатель под следствием. Христианство под следствием. В 3-х томах. Симферополь, 2011.

34. Титова, Елена Тихоновна. Чудеса вокруг : [удивительные свидетельства Творения] / Елена Титова. – Заокский, Тульская обл. : Источник жизни, 2021.
35. Титова, Елена Тихоновна. Я восхищаюсь делами рук Твоих / Елена Титова. – п. Заокский, Тульская обл. : Источник жизни, 2012.
36. Флю, Энтони. Бог есть: как самый знаменитый в мире атеист изменил свои взгляды / Энтони Флю при участии Роя Варгезе ; [перевод с английского Андрея Кучмы]. – Москва : Эксмо, 2019. – 189, [1] с.
37. Хаммель Ч. Дело Галилея // М., «Триада». – 2001. – 360 с.
38. Харт, Дэвид Бентли (1965-). Иллюзии атеистов: христианская революция и ее новомодные критерии; [пер. с англ. П. Лонгана]. – Москва: Никая, 2021.
39. Хобринк, Бен. Тайное, ставшее явным: Библия – Книга, опередившая науку на 3500 лет; [пер. с англ. А. Баева]. – Санкт-Петербург: Виссон, 2011.
40. Хэм К., Сарфати Дж., Виланд К. (под ред. Бэтена д.) Книга ответов. Расширенная и обновленная // Симферополь, «Христианский научно-апологетический
41. Цвелик, Алексей. Жизнь в невозможном мире: краткий курс физики для лириков / Алексей Цвелик. – Санкт-Петербург : Изд-во Ивана Лимбаха, 2012.
42. Цойх, Мартин. Бионика. / пер. Ю.Ю. Зеленко. – М.: ООО ТД «Издательство Мир книги», – 2007. – 48с.
43. Читтик, Дональд. Загадка древнего человека. Передовые технологии древних цивилизаций. Христианский научно-апологетический центр, 2011
44. Шеффер, Френсис. Книга Бытия во времени и пространстве. Триада, 2000
45. Barrow, John D.; Tipler, Frank J. (1986). The Anthropic Cosmological Principle (1st ed.). Oxford University Press. ISBN 978-0-19-282147-8
46. Behe, Michael J. (1996). Darwin's Black Box: The Biochemical Challenge to Evolution. New York: Free Press. ISBN 978-0-684-82754-4

ЮРИДИЧЕСКОЕ РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

ЗАКОНОДАТЕЛЬНОЕ РЕГУЛИРОВАНИЕ МИССИОНЕРСКОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ В РОССИЙСКОЙ ИМПЕРИИ

Е. Н. Шестаков

Тюменская Библейская Семинария Христиан Веры Евангельской,
ректор, магистр религиоведения, епископ

Проблемой изучения законодательного регулирования религиозной, в том числе и миссионерской, деятельности, занимались многие российские и иностранные ученые, в частности А. А. Дорская, А. И. Кудрявцев, Ф. М. Кулиев, М. П. Мчедлов, А. В. Пчелинцев, Т. В. Сойфер, М. О. Шахов, А. Ю. Якимов и др. Это вызвано тем, что в настоящее время в России происходит переосмысление исторического опыта, который включает практическое применение и проблемы правового регулирования государственно-конфессиональных отношений в Российской империи, так как обращение к прошлому позволяет определить степень подготовленности государства и всего общества к осуществлению различного рода преобразований в государственной и общественной жизни. Эти взаимоотношения невозможно изучать в отрыве от особенностей исторического опыта правового регулирования деятельности конфессий в дореволюционной России, где Российская Православная Церковь занимала особое положение в государстве и выполняла весьма значимые социальные функции.

Нормативно-правовые акты, регулирующие правовое положение и религиозную, в том числе и миссионерскую, деятельность религий и конфессий, действующих в России в тот или иной исторический период, многообразны и разнородны по своему характеру. Законодательные акты принимались в разной исторической обстановке при самых различных ситуациях. В основе понимания и регулирования этих отношений находилось представление о месте религии и религиозных объединений в жизни общества и государства, их функции, сферы деятельности и компетенции всех субъектов данных отношений.

Русская Православная Церковь, как указывается в преамбуле ФЗ № 125, играла особую роль в истории России, в становлении и развитии её духовности и культуры, причем одним из приоритетных видов её деятельности была миссионерская деятельность, которая долгое время дозволялась лишь Православным.

Все это было обусловлено тем, что в России Православная Церковь рассматривалась как носительница единственно истинного христианского вероучения, поддержание которого является долгом государства. В силу этого, Православная Церковь и занимала особое положение в государстве, и выполняла весьма значимые социальные функции. Остальные верования и религии воспринимались в качестве заблуждений, к которым государство, в зависимости от их свойств и поведения их последователей, может проявлять определенную терпимость или нетерпимость. Никакое содействие в обращении в иную, отличную от «истинной», веру не предполагалось, поэтому любая миссионерская деятельность других религий и верований не допускалась. В соответствии с этим выстраивалась и система государственной власти, ведавшей делами Российс-

кой Православной Церкви и других религий и христианских конфессий.

Как указывает М. О. Шахов, «доминировавшая мировоззренческая установка предопределяла характер законодательства, которое предоставляло исключительные преимущества Синодальной Церкви и налагало различные ограничения на деятельность иных конфессий» [12, с. 37]. В самой практической деятельности в отношениях с инославными (т. е. неправославными христианами) и иноверующими (исповедовавшими нехристианские религии) деятельность властей могла быть как веротерпимая, так и репрессивная. Приведём несколько примеров. Церковным Собором 1654 г. все противники реформы патриарха Никона были отлучены от церкви, а в 1667 г. были объявлены еретиками. Таким образом, старообрядцы автоматически попадали под действие Уложения 1649 г., которое устанавливало жестокие наказания, вплоть до смертной казни, за преступления против православной веры. Изданный в 1744 г. Указ Сената и Синода запрещал строительство новых мечетей и требовал разборки мечетей, построенных ранее в деревнях, где одновременно с мусульманами проживали православные.

В период царствования Екатерины II в области государственно-конфессиональных (церковных) отношений произошли значительные изменения курса на предоставление инославным свободы отправления богослужения. В Указе от 17 июня 1773 г., а затем позже в 1777 г. провозглашалась терпимость к неправославным исповеданиям и религиям: «...как Всевышний Бог на земле терпит все веры, языки и исповедания, то и её Величество... поступать изволит, желая только, чтобы между подданными её Величества всегда

любовь и согласие царствовало» [10]. Тем не менее, в Манифесте Екатерины II от 22 июля 1763 г. указывались следующие религиозные права: «Всею прибывшим в Империю Нашу на поселение иметь свободное отправление веры по их уставам и обрядам безпрепятственно; а желающим не в городах, но особыми на порозжих землях поселиться колониями и местечками, строить церкви и колокольни, имея потребное число при этом пасторов и прочих церковнослужителей, исключая одно построение монастырей; напоминая однако ж при сём, чтоб из живущих в России в Христианских законах, никто и никого в согласие своей веры или сообщества ни под каким видом не склонял и не привлекал, под страхом всей строгости Наших законов, изъемя из сего разнаго звания находящихся в Магометанском законе, прилежащих к границам Нашей Империи народов, коих не только благопристойным образом склонять в Христианския законы, но и всякому крепостными себе учинить позволяем» [3].

Не трудно увидеть, что данная религиозная свобода и веротерпимость не предполагала возможности распространять свою веру. Эта же позиция была и при присоединении Крыма, Тамани и Кубани в состав Российского государства. Екатерина II в своем Манифесте 8 апреля 1783 г. указала мусульманам Тавриды, что она обязуется «содержать их наравне с природными Нашими подданными, охранять и защищать их лица, имущество, храмы и природную веру» [11]. Аналогичная политика проводилась Екатериной II и по отношению к мусульманам в других районах Империи.

В связи с этим, можно привести позицию российского правоведа М. А. Рейснера, который в 1905 г. в своей работе «Государство и личность» оценивал становление российской государственной

веротерпимости следующим образом: «Если наше право с покорением каждого нового народа вводит в состав русского государственного организма и новые исповедания, в качестве признанных терпимых религий, то оно это делает отнюдь не по мотивам нравственного свойства и не в силу своего культурного правосознания, а в силу чисто-политической необходимости: привязать к составу громадной Империи новые нации и народы и захватить их национальные религии в рамки общего государственного управления».

Однако в целом религиозное законодательство в период XVIII – начала XIX в. являлось бессистемным, состояло из разрозненных, несвязанных между собой нормативных актов, часто включавших и судебные прецеденты. Распоряжения правительства были полны противоречий и нарушений церковного права. Тем не менее, распространение в России инославия и иноверия побуждало разработчиков 15-томного Свода законов Российской Империи, опубликованного в 1832 г., к конструированию норм, регламентирующих правовое положение конфессий. Уже с 1835 г. и вплоть до 1917 г. правовое положение исповеданий, а также особенности их взаимоотношений с Российским государством регламентировались указанным выше Сводом законов Российской Империи. В Своде законов были собраны и систематизированы права и обязанности крупнейших инославных вероисповеданий. Например, в алфавитный указатель к Своду законов вошли такие понятия, как: «римско-католический» и «евангелический», «лютеране» и «католики», «римско-католическая церковь» и некоторые другие.

Свод законов Российской Империи, как упоминает в своем учебнике А. К. Погасий, все исповедания делил на четыре иерар-

хических уровня, которые не только находились в неравном положении, но и были в полной зависимости от государства [5]. Первое место, согласно Своду законов занимала Российская Православная Церковь, являвшаяся государственной, и объявлялась «первенствующей и господствующей» [6]. Свод законов Российской империи включал в себя более тысячи статей, которые охраняли права «первенствующей» Церкви. Например, «Император, Престолом Всероссийским обладающий, не может исповедовать никакой иной веры кроме Православной» [7]. Кроме того, он объявлялся «Верховным защитником и хранителем догматов господствующей веры, блюстителем правоверия и всякого в церкви святой благочиния» [8]. В соответствии со Сводом законов, самодержавная власть управляла Православной Церковью «посредством Святейшего правительствующего синода, ею учрежденного» [9].

Согласно ст. 67 Свода законов Российской империи «свобода веры присвоается не токмо Христианам иностранных исповеданий, но и Евреям, Магометанам и язычникам», а в ст. 68 устанавливалось, что «делами Церковными иностранных исповеданий и иноверцев в Империи Российской ведают духовные власти и особенные правительства, Верховной властью к сему предназначенные». Кроме того, ст. 80 провозглашала, что «Российские подданные пользуются свободой веры. Условия пользования этой свободой определяются законом». В соответствии с этим, второе место занимали так называемые «признанные терпимые исповедания», такие, как Римско-католическая церковь, протестантские, армяно-григорианская и армяно-католическая церкви, христианские направления, такие, как меннониты и баптисты, а также нехристианские религии – Еврейская, Магометанская, буддийская и язычники. Одна-

ко статус «терпимых» исповеданий имел существенные градации, в зависимости от государственных интересов устанавливался отдельный правовой режим в социальном, имущественном и политическом аспектах. Например, Римско-католическая Церковь по Своду законов имела свободу отправления культа и религиозного обучения, но ей категорически запрещалась всякая миссионерская и пропагандистская деятельность, что, кстати, характерно для всех не православных исповеданий и религий.

Третье место занимали религиозные общества, относящиеся к категории «терпимых непризнанных»: некоторые секты, а также раскольники (старообрядцы). По отношению к ним государство стояло на чисто церковной точке зрения: отпадение от Православной Церкви рассматривалось как преступление. В юридически-правовом отношении существование данных обществ не признавалось, однако, их «терпели», не наделяя правами юридического лица. На практике при этой «терпимости», по сути, воспрещалась внешняя деятельность на проявление своей веры. Им запрещалось издание религиозной литературы, совершение Крестных ходов, ношение священнических одежд, общая молитва в частных домах и многое другое, но при этом их особо не подвергали преследованиям.

И, наконец, четвертое место в градации религий и исповеданий в Российской Империи занимали существовавшие «непризнанные и нетерпимые» исповедания, к которым относились такие «секты», как скопцы, а также исповедания, которые квалифицировались государством как враждебные. Например, в 60–70 гг. XIX в. к «непризнанным и нетерпимым» относили штундистов и баптистов. Соответственно, даже сама принадлежность этим исповеда-

ниям преследовалась по закону. Однако, как справедливо отметил в своей работе Ф. М. Кулиев, «перечень терпимых в империи вероисповеданий определялся не их близостью к православной догматике, а чисто политическими условиями вхождения того или иного народа – последователя определенного вероучения – в состав Российской империи, его численностью и влиянием» [2].

Таким образом, можно констатировать тот факт, что в Российской империи государственная политика носила ярко выраженный религиозный характер, закрепленный в известной формуле «Православие, самодержавие, народность». Охранительные тенденции выражались в дозволении неправославным исповеданиям и религиям определенной свободы отправления культа, религиозного обучения своих последователей при категорическом запрещении в пределах Империи любой другой религиозной пропаганды и миссионерской деятельности, кроме православной.

Обоснование данной позиции двояко. С одной стороны, идеологическими соображениями. Поскольку Российская Православная Церковь провозглашалась «первенствующей и господствующей» и выражала государственную идеологию, место других исповеданий определялось их степенью близости к официальной государственно-религиозной идеологии. С другой стороны, к началу XIX в. Российская империя в результате территориальных приобретений окончательно превратилась в многоконфессиональную империю. Рост иноверческого населения Империи приводил к изменению положения верисповедальной политики государства. Но это в силу известного тезиса «Православие, самодержавие, народность» состояло в том, что «подчиненные» народности заключались законом в национально-конфессиональные рамки, в своего рода замкнутые

корпорации. При этом, как справедливо констатировал Ф. М. Кулиев, «каждая корпорация выстраивалась по принципу жёсткой смычки национальной и конфессиональной принадлежности: быть татариним значило исповедовать ислам, быть евреем значило исповедовать иудаизм, а принадлежность к польской национальности предполагала одновременную причастность к католической церкви и т. д. И любой выход за рамки национально-конфессиональной корпорации, т. е. переход отдельного лица в другое исповедание (кроме православного), законом не допускался» [2].

Однако в начале XX в. в связи с ростом иноверческого населения Российской империи и возросшим революционным движением вероисповедальная политика государства начала изменяться. В частности, Император Николай II 17 апреля 1905 г. издал именной высочайший Указ, данный Сенату, «Об укреплении начал веротерпимости» [1], в котором впервые за многовековую историю России законодательно утверждались не только права на свободу вероисповедания для лиц неправославного исповедания, но и устанавливалось, что отпадение от Православной веры в другое христианское исповедание или вероучение не подлежит преследованию. Кроме того, было окончательно легализовано старообрядчество и отменены существовавшие ранее запреты и ограничения для других христианских конфессий. Таким образом, косвенно снимался запрет в отношении миссионерской деятельности неправославным исповеданиям.

Заканчивая обзор Законодательного регулирования миссионерской деятельности в Российской империи, нельзя не согласиться с выводом О. Н. Осьмаковой о том, что «анализ места и роли правового регулирования миссионерской деятельности... российс-

кого законодательства расширяет научную картину проблемы. Рассмотрение представленной темы может дать дополнительный материал для изучения современного состояния правовой базы и выработки новых механизмов и тактики регулирования спорных вопросов» [4].

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. Именной Высочайший Указ, данный Сенату, «Об укреплении начал веротерпимости» от 17 апреля 1905 г. // полное собрание законов российской империи. собрание третье. 1905. — СПб, 1907, т. 25, (№ 26126)
2. Кулиев, Ф. М. Правовое регулирование деятельности конфессий в Российской империи в конце XVIII – начале XX в. / Ф. М. Кулиев // Известия СОИГСИ. – 2015. – Вып. 15 (54). – С. 14–24.
3. Манифест Екатерины II «О дозволении всем иностранцам, въезжающим в Россию, селиться в разных губерниях по их выбору, их правах и льготах» от 22 июля 1763 г.
4. Осьмакова, О. Н. К вопросу о правовом регулировании миссионерской деятельности Русской православной церкви. – Режим доступа: <http://отрасли-права.рф/article/14009> (дата обращения 15.02.18)
5. Погасий, А. К. Религиозное правоучение: учеб. / А. К. Погасий. – Казань, 2015. – 308 с.
6. Свод законов Российской империи, Спб., 1912, т. 1, а. 1, ст. 62.
7. Свод законов Российской империи, Спб., 1912, т. 1, а. 1, ст. 63.
8. Свод законов Российской империи, Спб., 1912, т. 1, а. 1, ст. 64.
9. Свод законов Российской империи, Спб., 1912, т. 1, а. 1, ст. 65.
10. Свод законов Российской империи, Спб., 1912, т. 12, №13996.
11. Свод законов Российской империи, Спб., 1912, т. 21, №15708.
12. Шахов, М. О. Правовые основы деятельности религиозных объединений в Российской Федерации / М. О. Шахов. – 2-е изд., доп. – М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2013. – 528 с.

ИСТОРИЧЕСКИЕ ОЧЕРКИ

НАЧАЛО ПЯТИДЕСЯТНИЧЕСКОГО ДВИЖЕНИЯ

Речнов Виталий Андреевич

Магистр богословия христиан веры евангельской,
служитель Церкви, пресвитер

Классическое Пятидесятничество возникло как стремление вернуть Христианству присущую ранней церкви силу Святого Духа. «Многие яркие представители евангельского движения того времени (XIX век – прим.авт.) (баптисты, пресвитериане и другие) указывали на необходимость обновления духовной жизни как дополнительного переживания после покаяния и водного крещения. Так, Чарльз Финней, Дуайт Муди (1837-1899), Рубен Торрей (1856-1928), жившие в США, И.В. Каргель (1849-1937), работавший в России, и другие настаивали на повторном, личном мистическом переживании, которое они называли «крещение Святым Духом» [6, с. 419]. Хотя и не все они приняли Пятидесятническое движение, но ими было заложено серьезное основание для его дальнейшего развития.

Но при этом считается, что у Пятидесятнического движения существует чёткая дата рождения. Это канун 1901 года: ночь с 31 декабря 1900 на 1 января 1901, когда на студентов Библейской школы «Вефиль» сошёл Святой Дух, и они начали говорить на иных языках. Именно эта дата и это событие знаменуют начало Пятидесятнического движения, здесь оно начинает свою историю.

Вторая, не менее значимая, дата – 1906 год – связана с Пробуждением на Азуза-стрит в Лос-Анжелесе. Здесь мы имеем дело с началом Мирового Пятидесятнического движения. Многие пятидесятнические церкви, объединения, деноминации, национальные союзы ведут свою духовную родословную отсюда, или, по крайней мере, они прямо или косвенно с этим пробуждением связаны. Так какую из этих дат брать, как основную? И почему мы не рассматриваем историю более раннего времени, хотя подобных проявлений в истории церкви было и прежде немало?

Попробуем ответить на эти вопросы. Прежде всего отметим, что здесь мы имеем дело не просто с единичными случаями духовного опыта, и даже не с массовыми явлениями, но с целым движением, которое, с одной стороны, имело свои отличительные от всех черты, а с другой стороны, повлияло на всё христианство, привнеся в него новый поток жизни, обогатив его духовный опыт, дав неожиданное развитие некоторых сторон богословия и подняв миссионерство на новый уровень. Изначально на это повлияли два человека, которые были причастны к событиям, упомянутым выше. Это Чарльз Фокс Пархам и Уильям Сеймур.

Чарльз Фокс Пархам и Библейская школа «Вефиль»

С именем Ч.Ф. Пархама (1873-1929) связана история Библейской школы «Вефиль», основателем которой он являлся.

Он родился 4 июня 1873 года, обратился к Богу в достаточно раннем возрасте. Имел очень слабое здоровье, но пережил Божественное исцеление, которое впоследствии активно проповедовал, веря обетованиям, данным в Священном Писании. Какое-то время

был пастором Методистской церкви [3, с. 117], но при этом никогда не был рукоположен. В 1896 году он женился на Саре Тистлевейт. В ноябре 1898 года, после того, как у них родился второй ребенок, Пархам открыл так называемый Дом Божественного исцеления. Он назвал его «Вефиль». Это было место, где он проповедовал Евангелие, молился за больных и был готов принять всех, кто нуждался в его помощи. Вскоре он увидел необходимость открыть Библейскую школу. В октябре 1900 года он арендовал здание в городе Топек, штат Канзас, которое вошло в историю с названием «Фантазия из камня», и представляло из себя дом, который начали строить из дорогих материалов, но потом, из-за нехватки денег, были вынуждены достраивать из простых дешёвых материалов.

Именно этому месту суждено было стать колыбелью молодого Пятидесятнического движения. Набрав студентов, Пархам начал заниматься с ними исследованием Священного Писания. На его призыв отозвалось около сорока человек. «Чарльз Пархам знал, в каком направлении должно вестись их изучение. На протяжении пятидесяти лет многие протестанты обращали всё возрастающее внимание на некое религиозное переживание, которое обычно имеет место где-то после обращения. Переживание это было конкретным, вплоть до того, что можно было определить день и час его; некоторые называли его «вторым действием благодати», другие «вторым благословением», иные – «освящением». Но суть его всегда была одна – встреча и непосредственный контакт со Святым Духом» [11, с. 34].

Изучая Новый завет, студенты разбирали такие темы, как покаяние, обращение, посвящение, освящение, исцеление и будущее пришествие Господа. Когда книга Деяний Апостолов была включена

на в список материалов для обязательного изучения, Ч. Пархам дал своим студентам задание, которое повлияет на дальнейшее развитие христианской истории. На основании изучения библейского текста Деяний Апостолов они должны были определить новозаветные признаки крещения Святым Духом [3, с. 122].

Здесь нам необходимо сделать одно замечание: пятидесятническое понимание крещения Святым Духом первоначально родилось не из опыта, а из изучения библейского текста. Опыт был вторичен, а исследование Писания первично. Студенты «Вефиля» сначала увидели в Писании то, что впоследствии пережили, а не наоборот – имели какой-то опыт, который после бы попытались аргументировать Библейскими текстами. В рамках того, что эта история стала отправной точкой Пятидесятнического движения, этот факт весьма важен.

Итак, студенты Библейской школы «Вефиль» взялись за исполнение задания, которое им дал Ч. Пархам и начали изучать книгу Деяний Апостолов, ища ответ на вопрос, в чём была сила ранней церкви и какие признаки крещения Святым Духом. Сам Пархам был в поездке в Канзас-Сити, где проводил служение. Когда он вернулся в Библейскую школу, и выслушал результаты исследований сорока студентов, он был поражён, что все они, изучая независимо друг от друга Писание, сошлись в одном: «беспорным свидетельством» крещения Духом Святым был факт говорения на иных языках [7, с. 67]. Они рассматривали все случаи сошествия Духа, описанные в Деяниях, и везде видели это первоначальное знамение:

- День Пятидесятницы (Д.Ап.2:1-13);
- Обращение в Самарии (Д.Ап.8:14-18);

- Обращение Савла (Д.Ап.9:17);
- Обращение Корнилия и его домашних (Д.Ап.10:44-48);
- Ученики в Ефесе (Д.Ап.19:1-7).

Хотя истории с обращением Савла и с Самарянами не указывают на языки, тем не менее, в одном случае (Самаряне) отмечено, что имело место яркое моментальное внешнее проявление, про которое сказано, что его увидел Симон-волхв, а во втором случае (Савл-Павел), мы имеем свидетельство из его посланий, что он говорил на языках (1Кор.14:18).

Но в самое основание своего утверждения они положили стих: «И исполнились все Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать» (Д.Ап.2:4) [8, с. 194].

Теперь в «Вефиле» к книге Деяний Апостолов пробудился особый интерес. Атмосфера наполнилась предвкушением чего-то сверхъестественного. И когда все присутствующие собрались для совершения ночного бдения, «Деяния» начали оживать на глазах у всех.

Во время молитвы одна из студенток – Агнесса Озмани, которой на тот момент было 18 лет, – заметила, что во многих случаях принятия людьми Святого Духа, описанных в Деяниях Апостолов, на них возлагали руки. Она попросила Ч. Пархама сделать это. Он колебался по причине того, что не считал себя вправе сделать это, пока сам не получил этот дар. Но настойчивость девушки сделала свое дело, Пархам возложил свои руки на её голову, и она начала говорить на иных языках. Вот как он сам описывает это: «Я едва произнес три дюжины фраз, как слава сошла на нее, сияние как будто окружило её голову и лицо, и она начала говорить на китайском языке и не могла говорить по-английски три дня» [3, с. 124].

Вот свидетельство самой Агнесы Озмани: «Я в 1900 году приехала в Топеку в библейскую школу. Мы изучали там Библию, а также работали и в общине. В одном помещении, предназначенном для молитвы, день и ночь усиленно молились. Я ночью имела благословенные часы молитвы в этом помещении. Однажды, по поводу обновлённой глубокой отдачи Господу, я вместе с другими думала, что получила Духовное крещение. Но когда я узнала, что Дух Святой излился в большей мере, то моё сердце стало жаждать обетованного Утешителя, и я начала молиться об исполнении силою свыше. Иногда я жаждала этого больше, чем телесной пищи. Часто ночью я больше желала Его, чем сна.

Вечером перед Новым годом мы имели благословенное богослужение и молились о благословении на будущий год. Во время первого дня нового 1901-го года Господь был особенно действенным среди нас и полностью успокоил наши сердца. В этот вечер на нас спустился дух молитвы... Мое сердце побуждало меня, и я попросила возложить на меня руки для того, чтобы я получила крещение Духом Святым. На мою голову легли руки руководителя библейской школы. Дух Святой сошёл на меня, и я стала говорить новыми языками и славить Господа. Моё сердце было наполнено давно ожидаемой радостью, и чудное присутствие Господа наполнило моё сердце неизвестным до того образом. Как если бы потоки живой воды изливались из моей внутренности» [10, с. 19].

После этого студенты, молясь, один за другим принимали Святого Духа и начинали говорить на иных языках. Сам же Чарльз Ф. Пархам переживёт этот опыт несколько позже.

В январе 1901 года он находился в одной из церквей в г. Топека. Проповедуя и рассказывая слушателям о том, что произошло в

Библейской школе «Вефиль», он заявил, что верит, что и сам вскоре начнёт говорить на языках. Вернувшись вечером домой, он встретил одного студента, который повёл его в молитвенную комнату Библейской школы. Когда он вошёл внутрь, то увидел двенадцать служителей разных конфессий, которые стояли на ногах или коленях с поднятыми руками и молились на иных языках. Потрясённый увиденным, Пархам склонился на колени и присоединился к их молитве. В этот момент он исполнился Духом Святым и начал говорить на языках [3, с. 122].

Эти события получили известность по всей стране. Также в последующие пять лет Ч.Ф. Пархам объездил со своими учениками юго-западные штаты Америки, проповедуя то, что он называл «Полным Евангелием», которое включало в себя крещение Духом Святым со знамением иных языков, Божественное исцеление и возрождение Духовных даров. Они основали множество общин, приобретая за 5 лет, по разным оценкам, от 10 до 25 тысяч последователей [8, с. 195]. По некоторым оценкам благодаря его служению прямо или косвенно обратились к Богу более двух миллионов человек [10, с. 20].

Несмотря на некоторые ошибки, имевшие место в служении Ч. Пархама, его неоспоримая заслуга заключается в том, что он доктринально заложил библейское основание пятидесятническому пониманию крещения Святым Духом, которое они со студентами восприняли из новозаветного текста Деяний Святых Апостолов.

«Студенты краткосрочной библейской школы Пархэма целенаправленно изучали Библию с тем, чтобы узнать, что в ней сказано о доказательстве крещения Святым Духом. Они пришли к выводу: Книга Деяний учит тому, что крещение Святым Духом сопровож-

дается говорением на иных языках. Они поняли, что цель этого переживания – наделение тех, кто получает крещение, силой для эффективного свидетельства о Христе.

Важно, что это пробуждение началось в контексте изучения Писания, и что именно здесь была оформлена его богословская позиция. В конце XIX века в разных местах уже были известны случаи говорения на языках, и, бесспорно, многие евангельские верующие ещё до 1901 года использовали термин «крещение Духом». Но только в Топеке под руководством Чарльза Пахэма была чётко установлена связь между крещением Духом как актом наделения силой и сопровождающим его знамением говорения на иных языках» [8, с. 196]. «В библейском колледже Пархэма была создана среда, в которой развивалось теологическое самосознание, способствующее пониманию ценности такого духовного опыта. С этого началась история современного пятидесятнического движения» [4, с. 10].

Уильям Джозеф Сеймур и Пробуждение на Азуза-стрит

С именем чернокожего служителя Движения Святости – Уильяма Сеймура (1870-1922) – связано положившее начало мировому Пятидесятничеству пробуждение на Азуза-стрит (Лос-Анджелес). Сразу стоит сказать, что хотя Сеймур был ключевой фигурой этого пробуждения, но предпосылки к нему были заложены другими людьми и событиями. На это сильнейшим образом повлияло служение Ч. Пархама, Уэльское пробуждение, орудием которого был Эван Робертс, Пробуждение в Миссии Мукти (Индия) и

Пандита Рамабаи, руководящая этой миссией, а также служение Франка Бартельмана.

После серии служений пробуждения, в 1905 году, Чарльз Ф. Пархам открыл ещё одну Библейскую школу «Вефиль» в Хьюстоне (штат Техас). Одним из студентов, обучающихся там, стал Сеймур. Южные штаты запрещали совместное обучение черных и белых, да и сам Пархам не был чужд расистских взглядов и в принципе поддерживал идеи сегрегации. Но что-то в этом чернокожем проповеднике тронуло его, и он разрешил ему обучение, но тому пришлось находиться в соседнем помещении (или коридоре) и слушать лекции через открытую дверь [4, с. 10].

Поначалу Сеймур с трудом воспринимал то, что преподавалось в библейской школе Пархама. Но впоследствии он начал молиться и изучать этот вопрос. «Он исследовал места Священного Писания, выискивая тексты, которые имели отношение к Святому Духу. В конце концов, он пришел к выводу, что взгляды Пархема на вопрос крещения в Духе Святом со знамением говорения на иных языках имеют в себе рациональное зерно и являются самым лучшим истолкованием того, что написано по этому поводу в Библии». Восприняв учение, которое преподавалось в Библейской школе Ч. Пархама, Сеймур отправился в Лос-Анджелес, куда был приглашён стать пастором одной из общин Движения Святости. Когда он произнес там свою проповедь, в которой заявил о том, что «кто не говорит на языках, тот ещё не крещён Духом Святым» (хотя сам он ещё не пережил этот опыт), дверь этой общины закрылась перед ним навсегда [12, с. 223].

Семья Эдварда Ли предложила проводить молитвенные встречи в своем доме, где вскоре была организована небольшая

афроамериканская молитвенная группа. С конца февраля 1906 года они (около 15–20 человек) стали собираться в более просторном доме супругов Ричарда и Рут Эсбери на Норт-Бонни-Брей-стрит, а 9 апреля первые прихожане этой новой общины пережили крещение Духом Святым с говорением на языках.

Новость об этом распространилась как пожар, и вскоре многие люди, как искренне верующие христиане, так и просто любопытствующие зеваки, наполнили не только дом Эбери, но и всё пространство вокруг него. Хозяин приспособил центральное крыльцо дома под площадку для выступающих с проповедью, свидетельством и пением. В течении нескольких дней пробуждение росло, количество людей умножалось, и увеличивался эмоциональный накал собрания. Громкие молитвы, возгласы, говорение и пение на языках, эмоциональные проповеди и свидетельства – всё это отличало собрания, которые проходили в доме Эсбери в те дни. Пиком всего был момент, когда при одном «громком восклицании «Слава Господу!» здание не выдержало [7, с. 72]. Крыльцо, на котором собралось достаточно большое количество ликующих, рухнуло. Никто не пострадал, но стало ясно, что для дальнейших служений необходимо искать новое место [11, с. 42]. Сам У. Сеймур получил крещение Святым Духом в течение этих дней, 12 апреля 1906 года.

Примерно за год до этих событий на юго-западе Великобритании началось Уэльское пробуждение, одной из центральных фигур которого был молодой проповедник по имени Эван Робертс. Некоторые, по справедливости, считают это пробуждение предшественником пятидесятничества, и это не спроста, ведь, кроме призывов к покаянию и освящению, было особое внимание в во-

просам наполнения и водительству Духом Святым. Можно однозначно сказать: Уэльское пробуждение оказало влияние на многие евангельские движения и группы по всему миру, и молодое зарождающееся пятидесятническое движение обязано ему многим в плане своего развития. Во время этого пробуждения не только обратился целый регион (а он на самом деле претерпел невероятные изменения, так что преступность практически сошла на нет, ругани не было слышно, казино и публичные дома закрывались за ненадобностью, а служения могли проходить почти круглосуточно при большом скоплении людей, молитвенные дома были забиты до отказа, на улицах пелись гимны). Но оно повлияло на другие страны и континенты, провоцируя пробуждения там. «Проявление Божьей силы было настолько мощным, что когда письма или газеты с материалами об их событиях читались в других частях света, пробуждения начинались и там» [7, с. 100]. Вследствие Уэльского пробуждения в самом Уэльсе было обращено более 100 тысяч человек, косвенно же оно затронуло около 5 миллионов человек по всему миру.

Примерно в это же время, в июне 1905 года, Дух Святой был излит на группу девочек в миссии Мукти (Индия), которой руководила Пандита Рамабаи. Эта миссия была организована для оказания помощи молодым вдовам и сиротам. К 1901 году в ней находилось и обучалось около 2 тысяч девочек, которые попали туда по причине голода. В сентябре Пандита Рамабаи организовала у себя молитвенные встречи, которые были посвящены излиянию Духа, и через несколько месяцев около 1200 девушек из числа её учениц были обращены и приняли крещение [2, с. 3]. А через несколько лет, летом 1905 года, в Мукти началось пробуждение, которое рас-

пространилось по всей Индии. Началось всё с того, что девочки пережили глубокое покаяние в грехах, они были захвачены молитвой, их посещали видения, переживание радости и небесной славы, говорение на иных языках [9, с. 183].

Какое это имеет отношение к Пробуждению на Азуза-стрит в Лос-Анджелесе? Самое непосредственное. Дело в том, что когда Уильям Сеймур прибыл в Лос-Анджелес, его послание легло на подготовленную почву. И далеко не последнюю роль в подготовке сыграл Франк Бартельман (1871-1936). Обращенный ко Христу в 1893 году, проучившись какое-то время в Библейском институте Моуди, он был поставлен проповедником в одной из баптистских церквей. После он служил в разных евангельских движениях. С 1904 года он жил в Лос-Анджелесе, куда в апреле приехал всемирно известный пастор из Лондона Фредерик Б. Мейер, который рассказал о великом пробуждении в Уэльсе. Позже в руки Бартельмана попала книга «Великое пробуждение в Уэльсе», написанная С.Б. Шоу [12, с. 211].

Франк Бартельман начал переписку с Эваном Робертсом, который не только поддерживал его в искании пробуждения и давал ему наставления, но и выразил готовность вместе со святыми в Уэльсе молитвенно подвизаться за Калифорнию. «Я молюсь, чтобы Бог услышал твои молитвы, сохранил твою веру твердой, и спас Калифорнию. Остаюсь твоим братом по сражению»,— писал Робертс [1]. Джозеф Смейл, пастор Первой Баптистской церкви Лос-Анджелеса, с которым Бартельман начал сотрудничество, сам поехал в Уэльс, чтобы лично пережить опыт пробуждения и принести его в свой город.

Через короткое время Франк Бартельман стал получать новости из Индии. Это стало ещё одним импульсом в его искании пробуждения для Лос-Анджелеса. Он молился и постился, раздавал трактаты о пробуждении в Уэльсе и писал статьи в разные религиозные издания, не только призывая к поиску пробуждения, но и предсказывая его скорый приход.

«Поток пробуждения простирается к нашим дверям», – писал Бартельман в ноябре 1905 года в журнале «Путь веры». – «Бросимся ли мы в его могущественную ширь, и помчимся ли к славной победе? Год жизни в такое время, с его чудесными возможностями для Бога, стоит сотни лет обычной жизни. Пятидесятница стучится в наши двери. Пробуждение для нашей страны – больше не вопрос. Медленно, но верно, прилив поднимается до тех пор, пока, в ближайшем будущем, мы получим веру на поток спасения, который затопит перед собою всё... Воистину, Лос-Анджелес, южная Калифорния и весь континент, Духом и силой Божьей, скоро окажутся в родовых муках могучего пробуждения» [1].

Итак, служение Франка Бартельмана подготовило для послания, проповедуемого Сеймуром, благоприятную почву. А сам Бартельман получил сильный импульс от Уэльского пробуждения и пробуждения в Мукти. «Настоящее всемирное пробуждение качалось в яслях маленького Уэльса. Оно было вскормлено в Индии, позже полностью созрев в Лос-Анджелесе».

Позже Бартельман, описывая это время, говорит: «Мы уже какое-то время были ведомы молиться о Пятидесятнице. Конечно, мы не понимали, что такое настоящая Пятидесятница. Но Дух знал это и вёл нас просить правильно. В один вечер, после служения в церкви Нового Завета, семеро из нас, казалось, преднамеренно бы-

ли ведомы взяться за руки и просить Господа вскоре излить Своего Духа с «последующими знаменами» (Марк.16:20). Откуда мы в то время взяли эту идею, я не знаю. Он, должно быть, Сам подсказал её нам. Мы и в мыслях не имели «языки». Я думаю, никто из нас тогда ещё не слышал о таких вещах. Это был февраль 1906 года» [1].

26 марта 1906 года Франк Бартельман присоединился к молитвенной группе на Норт-Бонни-Брей-стрит, которую возглавлял Сеймур.

Молодая община давно задумывалась о новом месте, но после происшествия с крыльцом в доме Эсбери было принято окончательное решение о переезде. Группа Сеймура начала вести переговоры об аренде здания адресу Азуза-стрит, 312. В прошлом это было здание методистской церкви. Когда прежние владельцы переехали в новое место, новые хозяева решили сдавать его в аренду, и какое-то время оно использовалось как конюшня, где-то складировались стройматериалы. Этот дом пережил пожар, перепланировку, разные ремонтные работы, которые так и не были завершены, и на момент передачи прав аренды Сеймуру находился в весьма плачевном состоянии, но именно ему суждено было стать центром мирового Пятидесятнического пробуждения.

Община наскоро кое-как отремонтировала помещения, сделала скамьи из досок, которые были прибиты к бочкам. Кафедра была сделана из ящиков, в которых перевозили обувь, грязный пол был засыпан опилками, и маленькая молодая община начала богослужения. Первое собрание прошло на Пасху – 15 апреля. Услышав о странных собраниях, местная газета «Лос-Анджелес Дейли Таймс» решила послать туда своего репортёра для того, чтобы на-

писать об этом насмешливую статью, способную позабавить читателя. Но статья послужила лишь бесплатной рекламой. Публикация совпала по времени с сильным землетрясением в Сан-Франциско, которое унесло жизни многих людей. Франк Бартельман написал два трактата «Последний призыв» и «Землетрясение» и быстро распространил их массовым тиражом. Всё это привлекло в здание новой миссии, которая стала называться «Миссия Апостольской веры», огромные толпы людей, состоявшие из зевак, газетных репортеров и новых прихожан. Так было положено начало пробуждению на Азуза-стрит [1].

В сентябре 1906 года Сеймур начал издавать газету «Апостольская вера», тираж которой быстро дорос до 50 тысяч. В течение следующих трех с половиной лет Уильям Сеймур проводил ежедневно по три служения в день, некоторые из которых продолжались по 24 часа. В воскресные дни в здании собиралось более 800 человек, и ещё около 500 находились на улице у здания. Некоторые ощущали действие силы Божьей за несколько кварталов от церкви, переживая крещение Духом Святым без помощи людей, находящихся на богослужении внутри помещения [8, с. 200].

Тысячи людей со всего мира посещали эти служения, переживая действие Божьей силы и получая крещение Святым Духом. Пережив этот опыт, они распространяли его по всему миру [3, с. 155]. Из тех христиан, которые посещали служения на Азуза-стрит в период с 1906 по 1909 годы, около 30 процентов были пасторами или евангелистами [8, с. 203].

К 1910 году под влиянием пробуждения на Азуза-стрит за рубеж отправилось около двух сотен миссионеров. Многие из них предполагали, что получили язык народа, к которому они должны

отправиться с миссией, но, приехав в предполагаемые страны, часто обнаруживали, что это не так. Но и этот факт работал на развитие мирового пятидесятничества: пятидесятнические миссионеры, оставаясь на новых местах, несли весть Полного Евангелия и насаждали пятидесятнические общины.

Количество людей, которые пережили духовный опыт на Азуза-стрит, весьма внушительно, но количество тех, на кого это пробуждение смогло повлиять косвенно, сосчитать невозможно. «Пламя пятидесятнического пробуждения с ужасной скоростью перебросилось на весь земной шар – так быстро, что иногда можно сомневаться, было ли пятидесятническое проявление в других странах действием американского влияния или самостоятельными движениями, которые возникали в таинственной одновременности» [7, с. 116].

Томас Балл Барратт

Чтобы подробно описать, как пятидесятническое движение стало распространяться по миру, потребуется много сил и времени, мы же укажем на несколько ключевых фигур, одной из которых будет Томас Балл Барратт (1862-1940). Его влияние было столь сильным, что его называли «Апостолом Европы».

Т.Б. Барратт родился в Англии. В шестилетнем возрасте его семья переехала в Норвегию. В 12 лет, обучаясь в колледже в Англии, куда был отправлен родителями, пережил обращение. Увлекался музыкой и искусством, вернувшись в Норвегию, обучался у Эдварда Грига. В 1882 году поступает в епископальную семинарию. В 1885 году становится «поместным проповедником», в 1889 его рукополагают на дьякона, с 1891 он становится пастором Цент-

ральной методисткой церкви в Христиании (Осло) [10, с. 23]. В 1906 году он, как пастор Епископальной методисткой церкви, предпринимает поездку в США для сбора средств на строительство нового здания для церкви и останавливается в Нью-Йорке. Финансы собрать ему не удалось, но там он узнает о Пробуждение на Азуза-стрит.

Не имея возможности поехать в Лос-Анджелес, он начинает переписку с Миссией Апостольской веры, задает интересующие его вопросы, просит их молитвенной поддержки, много молится сам (до 12 часов в день) и изучает Писание. В результате 7 октября 1906 года на богослужении в одной из церквей Нью-Йорка он переживает крещение Святым Духом и начинает говорить, а затем и петь на иных языках [5, с. 34-35]. Вернувшись в Норвегию в канун Рождества, он начал проповедовать пятидесятническое послание о крещении Святым Духом. Это встретило противостояние, и ему пришлось выйти из Епископальной методистской церкви. Однако проповедь Т. Барратта имела большой отклик, люди стали принимать крещение Духом, и пятидесятническое движение начало распространяться подобно огню не только по Норвегии и всей Скандинавии, но и по всей Европе.

Он повлиял на становление Пятидесятничества в Швеции, Дании, Великобритании, Германии, Швейцарии, Финляндии, России. Практически все западноевропейские страны (за исключением Италии и Голландии) были затронуты его служением. Кроме этого, он посещал с миссионерскими целями Сирию, Палестину, Индию. Через него приняли крещение Духом Святым Леви Петрус, баптистский пастор из Стокгольма, Йонатан Пауль, лютеранский пас-

тор из Берлина, Александр Бодди, англиканский священник из Сандерлэнда и другие.

Про Александра Альфреда Бодди (1854-1930) имеет смысл поговорить немного подробнее. Он был викарием церкви всех святых в Сандерлэнде. Когда в 1907 году он услышал о пятидесятническом движении в Норвегии, Бодди отправился в Христианию для знакомства с Т.Б. Барраттом. Он был достаточно духовным, опытным и рассудительным служителем, чтобы за четыре дня убедиться в подлинности пятидесятнического опыта и понять, какое важное значение он имеет для всего Христианства. Затем Бодди пригласил Т.Б. Барратта, который в сентябре 1907 года прибыл на Британские острова и проповедовал в церкви всех святых в Сандерлэнде, после чего в Англии началось Пятидесятническое движение. Сам А.А. Бодди получил крещение Духом в начале декабря 1907 года.

Этот человек интересен нам по той причине, что приняв от Т.Б. Барратта истину о духовном крещении и восстановлении даров Святого Духа, А. Бодди смог консолидировать ведущих служителей молодого и неоднородного пятидесятнического движения и помочь в его развитии по всему миру. Для этого он сделал две важные вещи. Во-первых, с апреля 1908 года, в течении 18 лет, он выпускал пятидесятнический журнал «Confidence», в котором не только излагалось пятидесятническое учение, но и, посредством публикуемых с мест сообщений, освещалась жизнь и развитие пятидесятнического движения в разных частях мира. Во-вторых, он организовывал и проводил в Сандерлэнде пятидесятнические конференции, проходившие в праздничной атмосфере братского единения. Туда съезжались пасторы, евангелисты, проповедники и ду-

ховные работники с разных уголков земного шара, делясь опытом, преподавая учение, молясь и ободряя друг друга. Среди них были Т.Б. Барратт, Йонатан Пауль, Г.Р. Польшман, Смит Вигглсворт и многие другие.

Распространение Пятидесятнического пробуждения по всему миру

Итак, традиционно считалось, что Пятидесятническое движение возникло в Америке и оттуда, подобно огню, распространилось по всему миру. Мы уже увидели, что отчасти это так,— около двадцати шести пятидесятнических деноминаций ведут свое происхождение от пробуждения на Азуза-стрит. Именно там их прямые корни. С этим пробуждением связано рождение пятидесятнических общин в Европе, Африке, Китае, Бразилии, на Ближнем Востоке и других местах [10, с. 23].

Однако в последние годы это мнение подверглось сильной корректировке, так как исследователям стал доступен новый материал, который заставил сделать несколько иные выводы, и традиционная модель была пересмотрена. Историки пришли к следующему заключению: в самом начале XX века в мире произошло достаточное количество пробуждений, которые носили ярко пятидесятнический характер и были схожи с тем пробуждением в Америке, но не связаны с ним каким-либо образом. Сюда можно отнести пробуждение в Пхеньяне (Корея), которое пришло туда тремя волнами в 1903, 1905 и 1907 годах, увеличив за одно десятилетие количество христиан в этой стране вчетверо; пробуждение в миссии Мукти в Индии 1905-1907 годах; Пробуждение в Манчжурии в 1908 году, пробуждение в Вальпараисо (Чили) в 1909 году,

пробуждение, охватившее Берег Слоновой Кости, побережье Гвинеи и либерийскую область Кру, пробуждение в юго-восточной Турции среди армян в 1900-1901 годах. Это только часть того, что можно перечислить. Все эти пробуждения имели пятидесятнический характер, но не имели, за редким исключением, практически никакой явной связи между собой.

Таким образом, мы можем прийти к выводу, что пятидесятничество возникло из целого ряда неоднородных, независимых друг от друга очагов. Тем не менее, за счет множества общих признаков, в первую очередь, идеи крещения Духом Святым и восстановления даров Духа, произошла консолидация всех этих движений в одно, родившее взаимную поддержку и сотрудничество. Настало время.

«Всему сказанному можно дать следующее объяснение: Бог выбрал такой план действий, который позволил насадить и распространить пятидесятничество по всему миру за очень короткий промежуток времени. Такой многоцентриковой генезис нового движения очень схож с происхождением протестантизма и быстрым распространением церковью Реформации в Западной Европе в XVI веке, а также с возникновением, ростом и консолидацией евангельского движения в России во второй половине XIX века.

Все три новых для своего времени движения объединяют несколько общих признаков: 1. Возникновение почти одновременно нескольких независимых друг от друга центров пробуждения; 2. Противодействие, критика и гонения нового движения со стороны традиционного христианства; 3. Рост и консолидация нового движения путем активной проповеди и установления связей между его независимыми центрами. Можно предположить, что только та-

кая модель генезиса нового движения обеспечивает не только его быстрый рост, но и выживание» [8, с. 210].

Создание Ассамблеи Божьей

По мере быстрого распространения пробуждения многие пятидесятники осознали необходимость большей организованности и подотчетности.

2-12 апреля 1914 года более 200 служителей собрались для того, чтобы создать пятидесятническое объединение, которое получило название Ассамблей Божьих. Хотя это была не первая пятидесятническая деноминация (уже существовала «Церковь Божья», под руководством А.Дж.Томлинсона, а также «Церковь Бога во Христе», под руководством афроамериканского епископа Ч.Х. Менсона, от которого, стоит отметить, многие будущие священнослужители Ассамблеи Божьей приняли рукоположение), она была выражением надежд самого широкого на тот момент круга приверженцев пятидесятнической доктрины и быстро превратилась в самую большую и представительную пятидесятническую деноминацию, «микрокосм пятидесятничества» [8, с. 210]. Вот несколько причин, которыми объяснялась необходимость образования Ассамблей Божьих:

- выработка общего вероучения и церковной дисциплины;
- развитие миссионерского служения за рубежом и поддержка миссионеров;
- организация учебных заведений и обучение духовных работников;
- координация издательской деятельности.

Был создан Генеральный совет, председателем был избран Эвдорус Н. Белл (позже титул был изменен на генерального суперинтенданта), а секретарём Дж. Розуэлл Флауэр. В 1916 году было признано «Изложение фундаментальных истин», которое в 16 пунктах отображало основные вероучительные аспекты Ассамблей Божьих.

В последствии эта конфессия посредством миссионерства со своей стороны также очень сильно повлияет на распространения пятидесятничества во всем мире, и многие духовные работники и миссионеры в той или иной мере будут связаны с этим объединением.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. Бартельмен Ф. Азуза-стрит – История и сущность истинного пробуждения // https://moreofgod.ru/lib/literature/probuzhdenie_na_azuz3t1soj556579644 (дата обращения: 21.05.2024)
2. Джойнер Р. Мир в огне. – М: Издательство «Благовестник», 1997. – 111 с.
3. Лиардон Р. Божьи генералы. – М: Христианская миссия «Прорыв», 1998. – 432 с.
4. Мензис У. Мензис Р. Дух и сила. Основы пятидесятнического опыта. – Пер. с англ. – М: МТИ, Н.Новгород: Агапе, 2017. – 224 с.
5. Самралл Л. Пионеры веры. – М: МРО БЦХВЕ «Слово жизни», 2005. – 240 с.
6. Санников С.В. Популярная история христианства. 20 веков в пути. – Библейская Лига, 2013. – 480 с.
7. Сесил М. Робек «Азуза-стрит: миссия и пробуждение» / Пер. с англ. М. Павлов.– Александрия, 2011. – 472 с.
8. Степанов В.А. Россия в огне Пятидесятницы. – СПб: Библия для всех, 2020. – 811 с.

9. Уэсли Дьюэл Л. Пламя пробуждения / пер.с англ. – М: CLC «Благовест», 2020. – 320 с.
10. Цопфи Я. На всякую плоть. – АВС. – 262 с.
11. Шерил Дж. Они говорят на иных языках. – М: «Антиохия» ИП Мирошин В.В., 2021. – 160 с.
12. Шмитт Ч. Потоки на сухую землю / Пер. с англ. – СПб: МРОХВЕ (П) «Активная Христианская служба», 2008. – 320 с.

РЕЦЕНЗИИ И ОТЗЫВЫ

ОТЗЫВ О КНИГЕ «ОСНОВЫ ГОМИЛЕТИКИ»

М.В. НОЗДРИНА

В.В. Ноздрин,
начальствующий епископ ОЦХВЕ России

В книге «Основы гомилетики» 2012 года издания, автором и редактором которой является М.В. Ноздрин, вы найдете материал по основам гомилетики, пособие для подготовки проповедников и служителей, а также сборник проповедей известных служителей и проповедников.

Гомилетика – это наука о проповеди, которая учит, как сделать проповедь живой, доступной и действенной. Проповедь – это самая главная часть богослужения, и проповеднику нужно знать, как найти путь к сердцам людей, чтобы они поняли, усвоили истину и с радостью стали служить Богу. Для этого проповедник должен иметь мир Божий в своем сердце. Проповедник должен заранее готовиться к проповеди, читая Евангелие и молясь Богу.

Проповедь не должна быть нравоучением, подтвержденным библейскими текстами, но призвана быть откровением Божественной истины. Хорошая проповедь имеет определенную форму и структуру, включающую введение, изложение и заключение. Проповеднику необходимо знать, как правильно выбрать текст Священного Писания, разработать тему проповеди и составить план.

Он должен также заботиться о своем физическом и духовном состоянии, чтобы его проповедь была сильной и действенной.

Данное пособие по гомилетике охватывает следующие темы:

1. Основные виды проповедей, важные для освоения курса гомилетики;

2. Подготовка к проповеди с точки зрения гомилетики и экзегетики;

3. Наставления по выбору текста, построению проповеди и подготовке к проповеди;

4. Речемыслительная деятельность проповедника и аналитическая работа мысли для успешной проповеди.

Эти темы помогут читателям глубже понять и освоить принципы построения проповедей, что является основой гомилетики.

Материалы данного издания были одобрены рецензентами: С.С. Козицким, начальствующим епископом ОЦХВЕ России, В.Г. Мурашкиным, заместителем начальствующего епископа ОЦХВЕ России, В.В. Ноздриным, заместителем начальствующего епископа ОЦХВЕ России по вопросам библейского образования.

При изучении данного пособия, читатель сможет погрузиться в мир духовного развития и вдохновения.

ИНФОРМАЦИЯ ДЛЯ АВТОРОВ

Научно-богословский журнал «Вестник Тюменской Библейской Семинарии» основан в 2022 году. Издаётся два раза в год. Учредитель – Религиозная организация Духовная образовательная организация высшего образования «Тюменская Библейская Семинария Христиан Веры Евангельской».

Общие положения

Все статьи проходят рецензирование. Результаты рецензирования и решение редколлегии о принятии представленной статьи к публикации в журнале «Вестник Тюменской Библейской Семинарии» сообщаются авторам по электронной почте.

Небольшие исправления стилистического и формального характера вносятся в статью без согласования с авторами. При необходимости более серьёзных исправлений правка согласовывается с авторами или статья направляется авторам на доработку. Рукописи авторам не возвращаются.

Порядок приёма и движения рукописи

Редакция журнала принимает статьи исключительно в электронном виде (формат Word, файл типа .doc) на электронный адрес журнала: info@tbshve.ru

Требования к оформлению материала

Текст должен быть оформлен на листе формата А4, ориентация книжная, шрифт Times New Roman, кегль 14. Межстрочный интервал 1,5. Все поля – 2 см. Абзацный отступ – 1,25. Выравнивание текста статьи по ширине.

Объём статьи – 7–15 страниц.

Межбуквенный интервал – обычный.

Дефис должен отличаться от тире, например: литературно-художественный (дефис), литература конца XIX – начала XX века. Тире с пробелами слева и справа, без пробелов – в числах и датах, например: 1960–1970 гг., с. 52–65.

Римские цифры набираются с помощью латинской клавиатуры.

Буква ё / Ё употребляется всегда.

Выделения в тексте должны осуществляться по следующим правилам: жирный шрифт – для заголовков, подзаголовков, разрядка – для смысловых выделений, светлый курсив – для коротких примеров.

Порядок оформления

Название статьи – по центру, без отступа, прописными буквами.

Автор(ы): имя, фамилия, отчество.

Аннотация на русском языке (интервал 1,5; кегль 12).

Ключевые слова на русском языке.

Текст статьи.

Список литературы (интервал 1,5; кегль 12).

В конце статьи приводится краткая информация об авторе: фамилия, имя, отчество, научная степень и звание (если есть), должность, место работы, e-mail.

Оформление списка литературы и ссылок

Список литературы оформляется на языке оригинала издания с обязательным указанием места издания, издательства, года, количества страниц. Обязательны указания на количество страниц в издании и на страницы цитируемых статей.

Отсылки в тексте – в квадратных скобках с указанием номера в списке литературы и страницы, например: [1, с. 5].

К статье прикладывается расшифровка использованных сокращений.

Примеры оформления списка литературы:

Кулиев, Ф. М. Правовое регулирование деятельности конфессий в Российской империи в конце XVIII – начале XX в. / Ф. М. Кулиев // Известия СОИГСИ. – 2015. – Вып. 15 (54). – С. 14–24.

Осьмакова, О. Н. К вопросу о правовом регулировании миссионерской деятельности Русской православной церкви. – Режим доступа: <http://отрасли-права.рф/article/14009> (дата обращения 15.02.18)

Погасий, А. К. Религиозное право: учеб. / А. К. Погасий. – Казань, 2015. – 308 с.

На последней обложке:

ЯРКИЕ КАПЛИ НАШЕГО НАСЛЕДИЯ

Тюменская Библейская Семинария, а вместе с ней и представленный ныне журнал, призваны служить идеям просвещения и культуры. Как символ этого предлагаем вам познакомиться с репродукцией картины эпохи Возрождения из фондов Эрмитажа, размещённой на обложке.

Одним глазком заглядывая в мир христианского искусства, вспомните о том, что в копилке образованного человека непременно находили место знания о богатом и ярком языке символов, знаков и приёмов в разных сферах искусства, в первую очередь музыки, архитектуры и живописи. Так, слушая или созерцая произведение, человек оценивал не элементарные красоту и мастерство автора или исполнителей, но имел общение с мастером, воспринимая послание, осмысливая и рассуждая над ним, переживая отклик своей души на идею, вложенную годы и века назад.

Давайте и мы прикоснёмся к нематериальным сокровищам веры прошлых веков, приоткроем их тайны, сокрытые в материальных культурных ценностях – они звучат для нас тоже! Их свет не померк!

Алессандро Аллори. АЛЛЕГОРИЯ ХРИСТИАНСКОЙ ЦЕРКВИ

Искусство Аллори отличает безукоризненная ясность, четкость и элегантность формы. Характерны для него и сложные символы, эмблемы, порой зашифровывающие для нас смысл изображения. Всё это можно отметить в прекрасной подписной картине Аллори, которая долгое время называлась «Мадонна с младенцем», а на самом деле является аллегорией христианской Церкви.

Произведение датируется примерно 90-ми годами XVI века. На полотне представлена нарядная молодая женщина с миловидным лицом и красивыми белокурыми волосами, они свободно падают вдоль спины, спускаясь ниже пояса, а над правым виском подхвачены кокетливым бантиком. На плечах – нарядный платок с кружевными прошивками, синий плащ окутывает её колени. Женщина поворачивается к зрителю и смотрит на него, но в то же время придерживает стоящего у неё на коленях Младенца. У ребёнка два венка: в левой, опущенной вниз, руке Он держит венок из терниев, а цветущий – возлагает на голову женщины.

Многочисленные символические предметы, введённые Аллори в композицию, помогают правильно толковать сюжет. Справа за скалой, на фоне которой представлены фигуры, простирается пейзаж и высится пальма. Ветви этого дерева с их лучеобразными листьями означают от-

дельные добродетели, но в целом – оно символ Церкви. Среди других растений со скалы спускается ветвь дуба (олицетворение силы) и вьётся плющ (намёк на вечность).

На женщине нет традиционного для Мадонны покрывала или вуали, а в центре венка, который держит над ней Младенец, – красная роза, знак мученичества. На первом плане виднеется корзина с тканями – мотив, часто встречающийся у Аллори, но на эрмитажном полотне среди тканей и кружев виден гребень – символ доброго правления, доброй власти, так как он одновременно очищает и украшает.

Если учесть значение всех символических предметов, то возникнет следующий смысловой ряд: мученичество, сила, вечность, очищающая и преображающая власть. Всё это говорит о том, что Христос венчает христианскую Церковь.

За видимой жанровостью, за любованием материальностью предметов в картине Аллори таится религиозная идея, характерная для кризиса Ренессанса. Христос венчает эту Царицу венком из цветов с намёком на духовный смысл истории, согласно которому Христос, отвергнув древнюю синагогу, обручается с новой Церковью, состоящей из верных Ему христиан.

Кустодиева Т.К. Итальянское искусство эпохи Возрождения XIII – XVI века. Очерк-путеводитель, «Искусство», 1985 г.



репродукция картины Аллори «Аллегория христианской церкви»